



مجلة كلية الآداب

## الكرامية في خراسان

## من القرن الثالث إلى السادس الهجري

الدكتور

شلبی ابراهيم الجعفيدي

الأستاذ المساعد بقسم التاريخ

كلية الآداب - جامعة المنصورة

العدد الخمسون - يناير ٢٠١٢

4  
 1  
 2  
 3



# الكرامية في خراسان

## من القرن الثالث إلى السادس الهجري

د. شلبي إبراهيم الجعدي

### مقدمة :

كان إقليم خراسان في التاريخ الإسلامي ينقسم إلى أربعة أقسام ، نسب كل قسم منها إلى إحدى المدن الأربع الكبرى ، وهذه المدن هي نيسابور ، ومرو ، وهرات ، وبلخ<sup>(١)</sup> ولقد تعددت المذاهب الإسلامية في هذا الإقليم شأنها في ذلك شأن كثير من بلدان العالم الإسلامي ، ولم يمثل الشيعة وحدهم تحدياً للسلطة الحاكمة ، بل كان هناك عدم اتفاق بين مذاهب أهل السنة أنفسهم ، وفي خراسان كان هناك طيف واسع من الآراء حول حقيقة الإيمان وإلى أي درجة يمكن استخدام العقل في الدفاع عن العقيدة أو تفسيرها ، فقد اختلف الشافعية والحنفية والكرامية في خراسان حول هذه الأمور وغيرها ، وأصبح هناك تنافس على السلطة الاجتماعية للبلاد ، بل وعلى السلطة السياسية ، فقد جذب كل مذهب من هذه المذاهب كثيراً من الأتباع<sup>(٢)</sup> . ولقد بدأت فرقة الكرامية في الظهور في القرن الثالث الهجري بعد الدور الذي قام به مؤسسها محمد بن كرام المتوفى عام

---

(١) لمزيد من التفصيل عن التقسيم الجغرافي لخراسان انظر : المقدسي : أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، ط ٣ ، القاهرة ، مكتبة مدبولي ، ١٩٩١ ، ص ٣١٣ . ياقوت الحموي : معجم البلدان ، ج ٢ ، بيروت ، دار الفكر ، د.ت ، ص ٣٥١ .

(٢) Margaret Malamud : The Politics of Heresy in Medieval Khurasan, Iranian Studies , Vol.27 , Taylor , 1994 , p. 38



٢٥٥ هـ / ٨٦٩ م ، وقام أتباعه بمواصلة هذا الدور فزاد نشاط هذه الفرقة وكثر أتباعها في القرنين الرابع والخامس الهجريين، ثم بدأ يتلاشى هذا المذهب في خراسان في القرن السادس الهجري، وإن ظل موجودا في بعض مناطق من العالم الإسلامي تخرج عن حدود الدراسة .

وسوف يعرض الباحث لمؤسس فرقة الكرامية ، ومدى انتشار هذا المذهب في المشرق الإسلامي بصورة عامة وخراسان بصورة خاصة ، محلا العوامل التي ساعدت على هذا الانتشار ، عارضا لبعض آرائهم العقديّة والفقهية ، وعلاقتهم بالسلطة الحاكمة في خراسان ، واشتراكهم في الصراعات السياسية على الحكم ، والمناظرات التي دارت بينهم وبين المذاهب المخالفة لهم، ثم في النهاية يحلل الباحث العوامل التي أدت إلى ضعف هذا المذهب .

### مؤسس الكرامية :

تنسب فرقة الكرامية إلى مؤسسها أبو عبد الله محمد بن كرام ، الذي ولد عام ١٩٠ هـ / ٨٠٦ م في سجستان ، واختلف المؤرخون حول نطق كلمة كرام وأصلها . فمن قائل أنها كَرَام بفتح الكاف وتشديد الراء <sup>(١)</sup> ، ومنهم من يقول أنها كِرَام بكسر الكاف وتشديد الراء <sup>(٢)</sup> ، وقال البعض الآخر أنها كَرَام بالتخفيف <sup>(٣)</sup> ، وأنكر ذلك عدد كبير ، وقالوا بل هي

(١) ابن حجر العسقلاني : لسان الميزان ، ج ٥ ، ط ٢ ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ١٩٧١ ، ص ٣٥٤ .

(٢) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، بيروت ، دار الفكر ، ١٩٨٦ ، ص ٢٠ .

(٣) الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ٤ ، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركى مصطفى ، بيروت ، دار إحياء التراث ، ٢٠٠٠ ، ص ١٩٣ .



بالتشديد <sup>(١)</sup> ، وهذا هو الرأي الأرجح ، لأنه قيل إن والده كان يحفظ الكروم فقليل له الكرام <sup>(٢)</sup> ، ولذا أطلق على أتباعه والمعتقدين أفكاره " الكرامية " ، وأطلق عليهم البعض العبدلية نسبة إلى لقبه أبي عبد الله <sup>(٣)</sup> ، إلا أن هذه التسمية غير متداولة . وكما اختلف المؤرخون في نطق اسمه ، اختلفوا في أصله ، فبعضهم يعتقد أنه ذو أصول عربية ، على الرغم من سخرية بعض منتقديه من أصوله الفارسية <sup>(٤)</sup>

### انتشار مذهب الكرامية :

انتشر مذهب الكرامية على مدى واسع في المشرق الإسلامي وبصورة خاصة في خراسان يدلنا على ذلك كثرة الخوانق التي أنشئت من أجلهم . فعلى الرغم من أن بعض الباحثين يؤكدون أنه لم يكن لهم خوانق في القرن الرابع الهجري <sup>(٥)</sup> . إلا أن المقدسي المتوفى في أواخر هذا القرن يوضح أن للكرامية خوانق متعددة في فرغانة والختل وجوزجانان ومرو وسمرقند <sup>(٦)</sup> ، كما كان لهم " بجرجان وبيار وجبال طبرستان خوانق " <sup>(٧)</sup> وأصبحت الكرامية أحد أربعة مذاهب مشهورة في خراسان ، فقد تأسست أربع مدارس كبيرة في نيسابور

(١) ابن حجر العسقلاني : الدر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، ج ٥ ، ط ٢ ، تحقيق محمد

عبد المعيد ضان ، حيدر آباد ، ١٩٧٢ ، ص ٣٨١

(٢) ابن حجر العسقلاني : لسان الميزان ، ج ٥ ، ص ٣٥٤ ،

(٣) الزبيدي : تاج العروس ، بيروت ، دار الهداية ، ج ٢٩ ، ص ٤١٧ .

(٤) Knysh , Alexander : Islamic Mysticism , V1, Boston, 2000, p.88.

(٥) جوزي سكاتولين ، أحمد حسن : الأبعاد الصوفية عند عبد الملك الخركوشي ، القاهرة ،

دار مصر المحروسة ، ٢٠٠٩ ، ص ٤٢ .

(٦) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص ٣٢٣ .

(٧) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص ٣٦٥ .



للمذاهب الفقهية والفرق الدينية الأربع التي كانت لها مكانة مرموقة في المجتمع الخراساني وهي الحنفية ، والشافعية ، والشيعة العلوية ، والكرامية<sup>(١)</sup>

ولم تكن فرقة الكرامية منتشرة فقط في المشرق الإسلامي ، بل كانت لها خوانق في بيت المقدس يقيم أتباعها فيها مجالس ذكر<sup>(٢)</sup>. حيث اتجه محمد بن عبد الله بن كرام إلى بيت المقدس ٢٥١ هـ / ٨٦٥ م وكان له أكثر من عشرين ألفاً من أتباعه والمعتنقين أفكار الكرامية . كما أن الكرامية كان لهم رباط في ثغور الشام ، وآخر في دمشق<sup>(٣)</sup> .

كما وجد بمصر بعض أتباع الكرامية والمؤيدين لأفكارها ، حتى أطلق اسمهم على محلة في مصر يطلق عليها " محلة الكرامية " <sup>(٤)</sup>، وكان لهم في مصر قيادات بارزة أصحاب ثروة طائلة في القرن الثامن الهجري<sup>(٥)</sup> وذكر بعض مشايخ الكرامية بنيسابور أن بالمغرب سبعمئة خانقاه ، وهذا أمر غير صحيح أنكره المقدسي<sup>(٦)</sup> .

(١) محمد حسن العمادى : خراسان في العصر الغزنوى ، اربد ، مؤسسة حمادة للخدمات ، ١٩٩٧ ، ص ٢٥٩ ، ٢٧٨ .

(٢) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص ١٧٩ .

(٣) على النشار : نشأة الفكر الفلسفي ، ج١ ، ط٨ ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٨٠ ، ص ٢٩٨ .

(٤) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص ١٠٢ .

(٥) يقول أبو الفدا مات الرئيس تاج الدين بن الدماطلى عام ٧٣١ هـ ، كبير الكرامية بمصر ، وترك مائة ألف دينار . المختصر في أخبار البشر ، ج٤ ، القاهرة ، المطبعة الحسينية ، د.ت ، ص ١٠٣ .

(٦) أحسن التقاسيم ، ص ٢٣٨ .



وهذا الانتشار الواسع يفرض علينا تحليل العوامل التي ساعدت على انتشار مذهب الكرامية في خراسان ويأتي في مقدمتها كثرة أسفار محمد بن كرام ونقشه، فقد بدأت الكرامية في منطقة سجستان، حيث ولد مؤسسها محمد بن كرام، فلما أظهر مذهبه أنكره العلماء، وسعوا في سجنه وقتله<sup>(١)</sup> فتخوف صاحب سجستان من قتله، وأمر بنفيه إلى غرجستان فالتف حوله عدد كبير من أهلها، ثم انطلق في عدة رحلات علمية إلى خراسان، ودرس على يد العلماء في نيسابور، وبلخ، وهراة<sup>(٢)</sup>، في أيام محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر، فازداد أتباعه وكثر أصحابه من عوام الناس الذين انخدعوا بزهدده ونقشه فبايعوه على معتقده<sup>(٣)</sup> فسجن بنيسابور ثمانية أعوام، ثم مكث بها ستة أعوام أخرى حتى أجمع عدد من الأئمة على طرده منها، فاتجه إلى بيت المقدس عام

(١) السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ، جـ ٢ ، ط ٢ ، تحقيق محمود محمد الطناحي وعبد

الفتاح محمد الحلو ، القاهرة ، هجر للطباعة والنشر ، ١٤١٣ هـ ، ص ٣٠٤ .

(٢) ابن الجوزي : المنتظم ، جـ ١٢ ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مصطفى عبد القادر

عطا ، بيروت ، دار الكتب العربية ، ١٩٩٢ ، ص ٩٧ . الذهبي : سير أعلام النبلاء ،

جـ ١١ ، القاهرة ، دار الحديث ، ٢٠٠٦ ، ص ٥٢٤ .

Bosworth : The Encyclopaedia of Islam , Vol 4 , second impression, Leiden , 1990 , p.667.

(٣) الإسفراييني : التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكين ، جـ ١ ،

تحقيق كمال يوسف الحوت ، بيروت ، عالم الكتب ، ١٩٨٣ ، ص ١١١ . البغدادي :

الفرق بين الفرق ، ص ١٦٢ .



٢٥١ هـ / ٨٦٥ م <sup>(١)</sup> فالتف حوله الآلاف ومكث بها حتى مات ٢٥٥ هـ  
٨٦٩ م <sup>(٢)</sup> وقيل ٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م <sup>(٣)</sup> .

إن كثرة هذه الأسفار أدت إلى انتشار أفكاره في كل منطقة يتجه إليها، وكان يركز بصورة عامة على المناطق الريفية في بلاد فارس التي عانت طويلا من القلاقل نتيجة العديد من مثيري الفتن السياسية والدينية. وظهر مؤسس هذه الفرقة بمظهر الزاهد المتقشف فاجتمع حوله عدد كبير من الفلاحين وأرباب الحرف ممن ينتمون إلى الطبقة الفقيرة ، وأعجبوا ببسر الدين الإسلامي على هذا المذهب البسيط <sup>(٤)</sup> . وعلى الرغم مما لاقاه ابن كرام من سجن وطرده من البلاد التي اتجه إليها إلا أنه لم يترك آراءه أو مواقفه الدينية حتى في أواخر أيامه <sup>(٥)</sup> .

ومن أهم العوامل التي ساعدت على انتشار المذهب الكرامي في خراسان دعم القوى السياسية لهذا المذهب ، لأن انتشار الفكر المذهبي يرتبط بالقوى السياسية التي تسانده وتشد أزره ، وقد رأينا ذلك من قبل ممثلا في فكر المعتزلة الذي ساعدته الخلافة العباسية في حقبة من تاريخها <sup>(٦)</sup> . ولقد ساعد على انتشار مذهب الكرامية وارتفاع شأنه في الدولة الغزنوية ، ما قدمه لهم السلطان محمود

(١) ابن الجوزي : المنتظم ، ج ١٢ ، ص ٩٧ . الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ٥٢٤ .

Bosworth : The Encyclopaedia of Islam , p.667.

(٢) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ٥٢٤ .

(٣) الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ٤ ، ص ٢٦٥ .

(٤) البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٢ .

(٥) Bosworth : The Encyclopaedia of Islam , p.667.

(٦) فتحى أبو سيف : نظرات فقهية في النظم الإسلامية ، القاهرة ، المنار للطباعة والنشر ، ٢٠٠٣ ، ص ١٠٤ .



بن سبكتكين الغزنوي وابنه محمد من دعم ومناصرة ضد الأشاعرة والمعتزلة ، واعتناقهما لتعاليم الكرامية والدفاع عنها <sup>(١)</sup> . كما قدم سلاطين الدولة الغزنوية الدعم الكامل للكرامية لنشر الإسلام في بلاد الغور خلال الفترة التي سبقت قيام الدولة الغورية <sup>(٢)</sup> ، حتى إذا ما جاء سلاطين دولة الغور المسلمين أقبلوا على اعتناق المذهب الكرامي ، والتمسك به والعمل على نشره في أرجاء الدولة الغورية <sup>(٣)</sup> . ويرجع دعم الغزنويين للفكر الكرامي إلى حاجتهم لدعم العلماء لهم ليحكموا البلاد بنجاح ، لذا وفروا المساعدة والشرعية لفرقة الكرامية <sup>(٤)</sup> ، فأصبح هناك تبادل منفعة بين السلطة السياسية والمذهب الجديد ، لأن الحكام الغزنويين لم يكونوا على دراية كاملة بالشئون الداخلية للبلاد ، فكانوا بحاجة إلى العلماء لإدارة المناطق الجديدة والتحكم بها . ولا صفة لما يذكره أحد المستشرقين بأن السلاجقة دعموا المذهب الكرامي <sup>(٥)</sup> لأنهم كانوا من أشد المدافعين عن أهل السنة.

(١) البيهقي : تاريخ البيهقي ، دمشق ، دار اقرأ ، ١٤٢٥ هـ ، ص ٢١٣ . ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٥ ، ص ٦٣٤ .

(٢) أسفرت الحملات الأولى للمسلمين على بلاد الغور عن إسلام عدد قليل من الناس . البيهقي : تاريخ البيهقي ، ص ١٢٥ . أما انتشار الإسلام بدرجة كبيرة في بلاد الغور فلم يحدث إلا على أيدي الغزنويين . وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية في المشرق الإسلامي ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية دار العلوم ، جامعة الفيوم ، ٢٠٠٧ ، ص ٣٥٣ .

(٣) وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية ، ص ٣٥٧ . انظر الجوزجاني : طبقات ناصري ، ج ١ ، ص ٣٦٢ .

(٤) Margaret : The Politics of Heresy, pp.37-38

(٥) Ibid , p 45.



من العوامل التي ساعدت على انتشار مذهب الكرامية أيضا ضعف فكر المعتزلة في عهد المتوكل العباسي، وانتعاش خصومهم من رجال الحديث، وسلك بعضهم طريقا شططا، فأصبح ظاهر النص عندهم أمرا ملزما لا يمكن تأويله حتى لو تناقض تناقضا بيّنا مع العقل والمنطق، فرمى ذلك ببعضهم في أحضان التجسيم والتشبيه، وكان يمثل هذا الاتجاه بعض الحنابلة<sup>(١)</sup>، والكرامية. يضاف إلى ما سبق من حدوث الخلاف بين أهل السنة في مسألة صفات الله تعالى، وهو أمر عصف بالمذهب السني في القرن الخامس الهجري ببلاد خراسان وأتاح الفرصة لانتشار الفكر الكرامي وأصبح هذا القرن يمثل العصر الذهبي لانتشار الفكر الكرامي<sup>(٢)</sup>. ثم بدأ يضعف ويخبو هذا المذهب في بلاد خراسان.

#### معتقدات الكرامية :

تأثرت أفكار الكرامية بالبيئة التي نشأ فيها مؤسسها، فابن كرام ولد بسجستان التي كانت موطنًا لتيارات فكرية ومذهبية مختلفة قبل الإسلام، وكانت ملتقى للتيارات الغنوصية القديمة<sup>(٣)</sup>. أما الزمان الذي عاش فيه ابن كرام فهو

(١) عبد المجيد أبو الفتوح: التاريخ السياسي والفكري للمذهب السني في المشرق الإسلامي من القرن الخامس الهجري حتى سقوط بغداد، ط٢، المنصورة، دار الوفاء، ١٩٨٨، ص ٢١.

(٢) خالد علل: الأزمة العقيدية بين الأشاعرة وأهل الحديث خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين، الجزائر، دار الإمام مالك، ٢٠٠٥، ص ٣، ٣٣.

(٣) الغنوصية أو الغنوسيس هي كلمة يونانية الأصل Gnosis معناها العرفان، غير أنها

أخذت بعد ذلك معنى اصطلاحيا هو التوصل بنوع من الكشف إلى المعارف العليا، أو هو تذوق تلك المعارف تذوقا مباشرا بأن تلقى في النفس إلقاء، فلا تستند على الاستدلال أو البرهنة العقلية، وهي خليط من المعتقدات الوثنية اليونانية والديانتين اليهودية والمسيحية. محمد أحمد عبد القادر: الفكر الإسلامي بين الابتداع والإبداع، الإسكندرية، دار المعرفة

الجامعية، ٢٠٠٢، ص ٣٩. على النشار: نشأة الفكر الإسلامي، ج١، ص ٢٩٧، ١٨٦.



النصف الأول من القرن الثالث الهجرى عصر النهضة العلمية ، حيث تعددت الفرق الكلامية فى العصر العباسى ، ونبغ عدد كبير من العلماء والفلاسفة ، كما اتسع نطاق الترجمة والنقل من الثقافات الأخرى فجمع ابن كرام فى آرائه بين المعتقدات الفارسية والمعتقدات اليونانية ، حتى ذكر البعض أنه " قمش من كل مذهب ضعفاً " (١) ، وخرج بمعتقدات مغايرة لمعتقدات أهل السنة .

وقد نسب عدد كبير من كتّاب الفرق والمذاهب الإسلامية مثل الأشعرى والشهرستانى والإسفرائينى والبغدادى هذه الفرقة إلى فرق المجسّمة ، وبينما يرى الأشعرى أن الكرامية فرقة من فرق المرجئة (٢) ، يرى البغدادى أنها فرقة مستقلة بذاتها مثل الشيعة والخوارج والمعتزلة والمرجئة (٣) . وعلى الرغم من انقسام الكرامية إلى جماعات تختلف فى بعض آرائها (٤) إلا أن الإسفرائينى والبغدادى اعتبراهم جميعاً فريقاً واحداً لأنه لا يكفر بعضهم بعضاً (٥) ، وأيدهما فى ذلك المقرئى (٦) .

وجدير بالذكر إن الكرامية لم يخلفوا مؤلفات فى مذهبهم تشرح أفكارهم ومعتقداتهم ، وإنما نتعرف على أهم آرائهم من خلال كتّاب الفرق والمذاهب

(١) قمش من كل مذهب أى أخذ منه رذالته ، والضغث الكلام الباطل الفاسد . الشهرستانى :

الملل والنحل ، جـ ١ ، بيروت ، دار المعرفة ، ١٤٠٤ هـ ، ص ٢٠ .

(٢) الأشعرى : مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، ط ٤ ، تحقيق هلموت ريتز ، القاهرة ،

الهيئة العامة لقصور ثقافة ، ٢٠٠٠ ، ص ١٤١ .

(٣) البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ٢١ .

(٤) الشهرستانى : الملل والنحل ، جـ ١ ، بيروت ، دار المعرفة ، ص ١٠٧ .

(٥) الإسفرائينى : التبصير فى الدين ، ص ١١١ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦١ .

(٦) المقرئى : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار : جـ ٤ ، بيروت ، دار الكتب

العلمية ، ١٤١٨ هـ ، ص ١٧٦ .



الإسلامية وغيرهم من الذين استقوا معلوماتهم من كتابين - مفقودين - ألفهما مؤسس هذه الفرقة وهو كتاب "عذاب القبر" ، و "كتاب السر" ، ولم يصلنا سوى عمل واحد عبارة عن مجموعة من الأحاديث الأخلاقية الصوفية مصنفها غير معروف يعزوها أحد المستشرقين إلى زعيم الكرامية في نيسابور أبو بكر محمد بن إسحاق بن محمّشاد ٤٢١ هـ / ١٠٣٠ م <sup>(١)</sup>.

### ومن أهم معتقدات الكرامية :

التجسيم : بعد التجسيم أهم فكرة ظهرت في الفكر الكرامى ، كما أنها السبب الرئيسى في وضع الكرامية في عداد فرق المجسمة <sup>(٢)</sup> . فقد ذكر ابن كرام في كتابه عذاب القبر : "إن الله أحدى الذات أحدى الجوهر" <sup>(٣)</sup> ، وخوفا من أن يتهم فكر الكرامية بالتأثر بالنصرانية تبرأ أتباع ابن كرام من إطلاق اسم الجوهر ، وأطلقوا عليه اسم الجسم ، ولكنه - من وجهة نظرهم - ليس كالأجسام، له حد واحد من الجانب الذى ينتهى إلى العرش ، أى أنه فوق العرش، ولا نهاية له من الجوانب الأخرى <sup>(٤)</sup> ، وبالتالي فهو في مكان معين أو جهة

<sup>(١)</sup> Bosworth: The Encyclopaedia of Islam , p.667-668.

هو أبو يعقوب إسحاق بن محمّشاد النيسابورى شيخ الكرامية فى عصره ، إليه تنسب فرقة الإسحاقية من فرق الكرامية . سوف يتم الحديث عنه لاحقا بالتفصيل.

<sup>(٢)</sup> محمد أحمد عبد القادر : الفكر الإسلامى بين الابتداع والإبداع ، الإسكندرية ، دار المعرفة الجامعية ، ٢٠٠٢ ، ص ٢٦.

<sup>(٣)</sup> الشهرستانى : الملل والنحل ، ج-١ ، ص ١٠٨ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٢.

<sup>(٤)</sup> الإسماعيلى : التبصير فى الدين ، ص ١١١ .



معبودة ، لذا جوزوا رؤيته <sup>(١)</sup> . وذهب أهل السنة إلى إثبات رؤية الله ، ولكن بشكل غير ما يراه الكرامية ، فقالوا يرى غير متحيز ، أو متلون ، أو على صورة أو هيئة لأنه بخلاف المخلوقات <sup>(٢)</sup> .

ولقد طور أنباع ابن كرام فكرة مماسة الله للعرش ، وقالوا إنه ملاق للعرش <sup>(٣)</sup> ، فعندما أتى محمد بن الهيصم أحد زعماء الكرامية <sup>(٤)</sup> حاول أن يخلص المذهب الكرامى من كثير من تصورات محمد بن كرام ، فذهب إلى أن بين الله وبين العرش بعدا لا يتناهى <sup>(٥)</sup> . ولعب دورا بارزا فى تقريب مذهب

(١) الرزى : محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، بيروت ، دار الكتاب العربى ، د. ت ، ص ٢٧٢ .

(٢) أبو حيان الأتلسى : البحر المحيط فى التفسير ، ج ١ ، تحقيق صدقى محمد جميل ، بيروت ، دار الفكر ، ١٤٢٠ هـ ، ص ٢٦٩ .

(٣) الإفرائىنى : التفسير فى الدين ، ص ١١٢ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٢ .

(٤) هو أبو رشيد على بن عثمان بن محمد بن الهيصم من أهل هراة ، مقدم الكرامية وإمامهم ، لقبه البيهقى بصدر الإسلام الهروى ، وأثنى عليه كثيرا لعلمه وزهده ، سمي أتباعه بالهيصمية من الكرامية نسبة له ، توفي ٤٠٧ هـ / ١٠١٦ م . لمزيد من التفصيل أنظر البيهقى : تاريخ البيهقى ، دمشق ، دار اقرأ ، ١٤٢٥ هـ ، ص ٢٢ . الذهبى : تاريخ الإسلام ، ج ٢٨ ، ط ٢ ، تحقيق عمر عبد السلام التدمرى ، بيروت ، دار الكتاب العربى ، ١٩٩٣ ، ص ٢٣٢ . المروزى : التحبير فى المعجم الكبير ، ج ١ ، تحقيق منيرة ناجى سالن ، بغداد ، رئاسة ديوان الأوقاف ، ١٩٩٦ ، ص ٥٧٣ .

(٥) الرزى : محصل أفكار المتقدمين ، ص ٢٢٧ ، حاشية ١ ، على النشار : نشأة الفكر الفلسفى ، ج ١ ، ص ٣٠٠ . لمزيد من التفصيل حول مماسة الله للعرش فى الفكر الإسلامى . انظر أيضا

Van Ess : Theologie und Gesellschaft im 2.und 3 . Jahrhuundert Hidschra Band 4 , Berlin , 1997, p.408-409.



الكرامية لمذاهب أهل السنة <sup>(١)</sup> حتى أنه نفى ما أطلقه المشبهة على الله تعالى من الهيئة والصورة والاستدارة والمصافحة والمعانقة ونحو ذلك ، وأوضح أن الكرامية لا تطلق على الله إلا ما أطلقه القرآن وأطلقته السنة من غير تشبيه ولا تكيف ، وما لم يرد به قرآن ولا سنة فلا تطلقه عليه بخلاف سائر المشبهة <sup>(٢)</sup>

كما جوز الكرامية وضع أحاديث في الترغيب والترهيب كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم في تثبيت ما ورد في القرآن والسنة ، واحتجوا بأنه كذب له لا عليه <sup>(٣)</sup> ، وهذا ما دفع أهل السنة بتكفيرهم من أمثال الشيخ أبو محمد الجويني <sup>(٤)</sup> ؛ لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " من كذب على متعمداً

(١) الشهرستاني : الملل والنحل ، ج ١ ، ص ١١٠ .

(٢) الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ٥ ، ص ١١٣ .

(٣) ابن عراق الكنانى : تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ، ج ١ ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ، وعبد الله محمد الصديق الغمارى ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٣٩٩ ، ص ١٢ . ابن حجر العسقلانى : لسان الميزان ، ج ١ ، ص ٣٧٥ . ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ، ج ١ ، ط ٢ ، القاهرة ، دار طيبة للنشر ، ١٩٩٩ ، ص ٣٦٩ .

(٤) الشيخ أبو محمد الجوينى هو أبو محمد عبد الله بن يوسف الجوينى الفقيه الشافعى ، والد إمام الحرمين ، كان إماماً في التفسير والفقه والأصول والعربية والأدب ، قدم نيسابور ، صنف التفسير الكبير توفى سنة ٤٣٨ هـ ، وقيل ٤٣٤ هـ بنيسابور . ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ٣ ، تحقيق إحسان عباس ، بيروت ، دار صادر ، د.ت ، ص ٤٧ . الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ١٧ ، ص ٣٦٣ . عبد الرحمن بدوى : مذاهب الإسلاميين ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٩٧ ، ص ٦٧٩-٦٨٣ .



فليتبوا مقعده من النار" (١) ومن زعماء الكرامية الذين وضعوا بعض الأحاديث "اسحاق بن محمّشاد" حيث قال — كذبا — عن رسول الله صلى الله عليه وسلم "يجيء في آخر الزمان رجل يقال له محمد بن كرام يحيى السنة والجماعة هجرته من خراسان إلى بيت المقدس كهجرتى من مكة إلى المدينة" (٢) وقد بالغ بعض المؤرخين في القول إن الكرامية وضعوا ما يقرب من مائة ألف حديث (٣)

وذهبت الكرامية إلى جواز تنصيب إمامين وأكثر في وقت واحد وحجتهم في ذلك قول الأنصار يوم السقيفة للمهاجرين منا أمير ومنكم أمير (٤) ، وأنه إذا جاز بعث نبيين أو أكثر في وقت واحد جاز ذلك في الإمامة لأن النبوة أعلى رتبة من الإمامة (٥) ، ووافق على ذلك ابن كثير بشرط تباعد الأقطار واتساع الأقاليم ، بينما يرى الكرامية جواز ذلك في بلد واحد (٦) .

(١) ابن عراق الكنانى : تنزيه الشريعة المرفوعة ، ج ١ ، ص ١٢ . البخارى : صحيح البخارى ، تحقيق محمد بن زهير بن ناصر ، بيروت ، دار طوق النجاة ، ١٤٢٢هـ . باب إثم من كذب على النبى ، حديث ١٠٧ .

(٢) الشوكانى : الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، ج ١ ، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمى ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، د. ت ، ص ٤٢٠ .

(٣) ابن الجوزى : المنتظم ، ج ١٢ ، ص ٩٧ .

(٤) ابن حزم الأندلسى : الفصل فى الملل والأهواء والنحل ، ج ٤ ، القاهرة ، مكتبة الخانجى ، د. ت ، ص ٧٣ .

(٥) القرطبى : تفسير القرطبى " الجامع لأحكام القرآن " ج ١ ، ط ٢ ، القاهرة ، دار الكتب المصرية ، ١٩٦٤ ، ص ٢٧٣ . كما أشار الكرامية إلى أن عليا ومعاوية كانا إمامين في وقت واحد ، ووجب — من وجهة نظرهم — على أتباع كل واحد منهما طاعة صاحبه ، وإن كان أحدهما عادلا والآخر باغيا . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٨ .

(٦) تفسير ابن كثير ، ج ١ ، ص ٢٢١ ، ٢٢٢ .



ورأت الكرامية أن الإيمان هو الإقرار باللسان فقط <sup>(١)</sup> ، فمن تكلم به فهو مؤمن كامل الإيمان <sup>(٢)</sup> . بينما اختلف الرازي والعديد من الفقهاء والمفسرين <sup>(٣)</sup> على أن القول لا يكفي للإيمان ، واستدلوا على ذلك بقول الله تعالى : " قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا " <sup>(٤)</sup> . وقوله تعالى : " ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين " <sup>(٥)</sup> وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم " الإيمان معرفة بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالأركان " <sup>(٦)</sup> . كما أنه لا يجوز أن يقول المنافق بلسانه لا إله إلا الله فيصبح مؤمنا <sup>(٧)</sup> .

(١) احتجوا بقوله تعالى " فأنابهم الله بما قالوا " المائدة ٨٥ ولم يقل بما قالوا وأضمروا ، ولقوله عليه السلام " أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دمائهم وأموالهم . تفسير القرطبي ، ج ١ ، ص ١٩٣ . الرازي : تفسير الرازي ، ج ٢ ، ط ٣ ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ١٤٢٠ هـ ، ص ٢٧١ .

(٢) الإسفراييني : التبصير في الدين ، ص ١١٥-١١٦ . ابن حزم : الفصل في الملل ، ج ٤ ، ص ٣٨ ؛ عبد الرزاق بن عبد المحسن : تذكرة المؤتسى شرح عقيدة الحافظ عبد الغنى المقدسى ، ج ١ ، بيروت ، غراس للنشر والتوزيع ، ٢٠٠٣ ، ص ٣٠٠ .

(٣) تفسير الرازي ، ج ٢ ، ص ٢٧١ ، ج ٦ ، ص ٤١٢ ، ج ١٣ ، ص ٤٥ . النيسابوري : تفسير النيسابوري ، " غرائب القرآن ورغائب الفرقان " ، ج ٤ ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٤١٦ ، ص ١٣٢ . تفسير القرطبي ، ج ١ ، ص ١٩٣ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٨ .

(٤) سورة الحجرات ، آية ١٤ .

(٥) سورة البقرة ، آية ٨ .

(٦) أخرجه ابن ماجه في سننه ج ١ ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ، البابى الحلبي ، د.ت ، ص ٢٥ . وأوضح المحقق أن هذا حديث ضعيف . ولم يرد هذا الحديث في كتب الصحاح الأخرى ، واعتبره الألبانى حديث موضوع . محمد ناصر الدين الألبانى : سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، ج ٥ ، الرياض ، دار المعارف ، ص ٢٩٥ ، حديث رقم ٢٢٧١ .

(٧) الإسفراييني : التبصير في الدين ، ص ١١٦ . تفسير الرازي ، ج ٩ ، ص ٤٠ .



ومن آراء الكرامية أن الحوادث تحدث في ذات الله ، لذا جاوزوا حدود الأكل ، واللذة ، والشهوة ، والمرض مثل كل الأجسام (١) ، وقد فند الرازي عدم جواز قيام الحوادث بذات الله بأدلة متعددة (٢) .

ويرى الكرامية أيضا أن هناك فرقا بين قول الله وكلامه ، فكلام الله قديم ليس بمسموع ، وقوله حادث مسموع له حروف وأصوات (٣) ، وهذا قريب من قول الأماعرة الذين يفرقون بين نوعين من كلام الله كلام منشئ وهو الصفة الأزلية القديمة ، وكلام لفظي وهو ألفاظ القرآن وحروفه ، وهو حادث .

وانفرد الكرامية في الفقه بأشياء اعتبروها نوعا من أنواع التيسير ، منها إجازة الصلاة في ثوب نجس وبدن نجس ، وزعموا أن الصلاة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية ، وتكفي نية الإسلام ، وأن النية تجب في النوافل (٤) .

وبسبب هذه الآراء قام البعض بتكفير الكرامية ومن تبعهم لأنهم مبتدعون في الدين (٥) ، بينما اعتبرهم البعض الآخر غير مبتدعين لأن مرجعهم إلى أبي حنيفة " وكل من رجع إلى أبي حنيفة أو إلى مالك أو إلى الشافعي أو إلى أئمة الحديث الذيم لم يغلو فيه ولم يفرطوا في حب معاوية ، ولم يشبهوا الله ويصفوه بصفات المخلوقين فليس بمبتدع " (٦)

(١) الاسفراييني : التبصير في الدين ، ص ١١٣ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٣ .

(٢) لمزيد من التفصيل انظر تفسير الرازي ، ج ١١ ، ص ٣١٧ . الرازي : محصل أفكار المتقدمين ، ص ٢٢٨-٢٢٩ .

(٣) الإسفراييني : التبصير في الدين ، ص ١١٤ ، ١١٥ .

(٤) المقرئزي : الخطط ، ج ٤ ، ص ١٧٦ . البغدادى : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٨-١٦٩ .

(٥) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٢٤ .

(٦) المقدسى : أحسن التقاسيم ، ص ٣٦٥ .



ويظهر التوجه الصوفي جليا في سلوك ابن كرام وتعاليمه ، فقد تتلمذ على يد العالم الزاهد أحمد بن حرب ت ٢٣٤ هـ / ٨٤٨ م الذي ذاع صيته بين عامة الناس في نيسابور ، وقد أستاذته في أسلوبه الإلقائي المؤثر ، بل بزّه في هذا المجال ، فقد كانت خطبه مصحوبة بتصورات مذهلة عن الزهد ، وعدد قليل من المعجزات يقوم بها أتباعه <sup>(١)</sup> ، وقام بلبس رداء من الصوف وفوطة مدلاة على الرأس تحيط بقلنسوة طويلة <sup>(٢)</sup> . ونادى بتطهير النفس والتكشف والتواكل ، ولقب بالعابد ، وبعد وفاته صار قبره مزارا لأتباعه <sup>(٣)</sup> باعتباره صوفيا .

#### الكرامية والسلطة السياسية :

كان أول ظهور للكرامية في القرن الثالث الهجري في عصر الدولة الطاهرية ٢٠٥-٢٥٩ هـ / ٨٢١-٨٧٣ م ، فعندما ذاعت أفكار محمد بن كرام ، انقسم الناس حولها بين معتقد ومنتقد ، وعقدت له مناظرات متعددة <sup>(٤)</sup> ، أوضح فيها أن أفكاره إلهام من الله ، مما اضطر الأمير محمد بن طاهر بن عبد الله بن طاهر أن يحبسه بنيسابور ثمان سنوات ، خوفا من انتشار أفكاره بين

(١) Knysh , Alexander : Islamic Mysticism , V1 , p.88-89 .

(٢) جوزي سكاتولين ، أحمد حسن : الأبعاد الصوفية عند عبد الملك الخركوشي ، القاهرة ، دار مصر المحروسة ، ٢٠٠٩ ، ص ٤٢ .

(٣) Bosworth : The Encyclopaedia of Islam , p.668.

Knysh , Alexander : Islamic Mysticism , V1 , p. 90 .

(٤) كانت المناظرات والمجادلات الوسيلة العقلية الفعالة للرد على معتنقي المذهب المخالف ، وكانت سمة بارزة في تلك الفترة ، حتى أنها كانت تجري بين أصحاب المذهب الواحد ، فالمناظرات كانت تجري بين الحنفية والشافعية ، حتى أن المآتم كانت تحيا بالمناظرات في المساجد . محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، القاهرة ، دار الفكر العربي ، د.ت ، ص ١٦٤ .



عوام الناس . <sup>(١)</sup> وفي القرن الرابع الهجري انتشرت أفكار الكرامية في الدولة السامانية ، وتمت مناظرة بين البغدادي <sup>(٢)</sup> وابن مهاجر الكرامي ٣٧٠هـ / ٩٨٠ م <sup>(٣)</sup> في مجلس ناصر الدولة أبي الحسن محمد بن إبراهيم بن سيمجور صاحب جيش السامانية في مسألة أن أسماء الله عز وجل كلها أعراض فيه وكذلك اسم كل مسمى عرض فيه <sup>(٤)</sup> .

ويعد العصر الغزنوي العصر الذهبي لانتشار الفكر الكرامي ، حيث اعتنقه ناصر الدولة سبكتكين ٣٦٦-٣٨٧ هـ / ٩٧٧-٩٩٧ م ، على اعتبار أنهم زهاد عبّاد ، وقرب إليه الكرامية من أمثال أبو الفتح البستي الكاتب <sup>(٥)</sup> ، ودافع عنهم عندما اتهمهم البعض بالكفر والخروج عن ربة الإسلام . فقد شج رأس

(١) السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ، ج ٢ ، ص ٣٠٤ . ابن حجر العسقلاني : لسان الميزان ، ج ٥ ، ص ٣٥٥ .

(٢) عبد القادر البغدادي : هو عبد القادر بن طاهر بن محمد التميمي ، الأستاذ أبو منصور البغدادي ، الفقيه الشافعي الأصولي النحوي المتكلم ، صاحب المؤلفات الكثيرة النافعة ، منها "تفسير القرآن" و"فضائح المعتزلة" و"التحصيل في أصول الفقه" و"الفرق بين الفرق" توفي سنة ٤٢٩ هـ . ابن خلكان : وفيات الأعيان ج ٢ ، ص ٣٧٢ . السبكي : طبقات الشافعية ، ج ٥ ، ص ١٣٦ .

(٣) أحد زعماء الكرامية في نيسابور ، تنسب إليه فرقة المهاجرية من فرق الكرامية .

(٤) البغدادي : الفرق بين الفرق ، ص ١٦٩ .

(٥) هو علي بن محمد أبو الفتح البستي ، كان أديبا شاعرا ، مشهور التطبيق والتجسس ، له أشعار في تفضيل الشافعي توفي سنة ٤٠٠ هـ وقيل ٤٠١ هـ ببخارى . السبكي : طبقات الشافعية ، ج ٥ ، ص ٢٩٣ . سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ١٧٢ . ابن الصلاح : طبقات الفقهاء الشافعية ، ج ٢ ، تحقيق محيي الدين علي نجيب ، بيروت ، دار البشائر الإسلامية ، ١٩٩٢ ، ص ٦٤٤ .



قاضي مرو ( عبد الله بن الحسين النضري ) وسجنه لاتهامه الكرامية بالكفر ،  
وتكفير من اعتنق مذهبهم حتى ولو كان السلطان الغزنوي نفسه <sup>(١)</sup>.

كان السلطان محمود الغزنوي ٣٨٨-٤٢١ هـ / ٩٩٨-١٠٣٠ م سنيا  
شديد الولاء للمذهب الحنفي ، ثم أعجب بتفسيرات الشافعيين للأحاديث وقربهم  
له، وصار شافعي المذهب ، كرامى الاعتقاد <sup>(٢)</sup> ، لذا أيدهم فى بداية حكمه،  
واعتبرهم قوة محافظة وسلاحا ماضيا ضد التطرف الدينى الممثل فى المعتزلة  
والإسماعيلية ، ولما كان جمع غفير من خراسان قد اعتنقوا المذهب الإسماعيلي،  
أو مذاهب الشيعة الأخرى فكان محمود الغزنوي يتعقبهم حيثما ثقفهم ، خاصة  
وأن الدعاة الإسماعيلية كانوا يدعون الناس لاتباع الخلفاء الفاطميين فى مصر  
المناهضين لبني العباس <sup>(٣)</sup>، ولم يتوقف السلطان محمود عند هذا الحد بل تعقب  
كل من يخالف مذهبه بتهمة القرمطة أو الاعتزال ، أو أساء معاملته بحجة سوء  
المعتقد <sup>(٤)</sup>.

واستغل الكرامية تأييد الغزنويين لهم وسعوا إلى نشر معتقداتهم وأفكارهم  
وإثبات ذاتهم ، وتحيتوا الفرص المناسبة لنصرة هذه الأفكار ، وقد جاءتهم  
الفرصة التى كانوا ينتظرونها عندما عين السلطان محمود أحد قاداتهم ابن

(١) الذهبى : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ١٧٢ . الصفدى : الوافى بالوفيات ،  
ج ١٩ ، ص ٢٥٤ .

(٢) ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١٥ ، ص ٦٣٤ .

(٣) فتحى أبو سيف : النزعات السياسية فى الدولة الغزنوية ، مجلة الدراسات الشرقية ، ع ٤ ،  
القاهرة ، ١٩٨٦ ، ص ١٦١ .

(٤) عباس إقبال : تاريخ إيران بعد الإسلام ، ترجمة محمد علاء الدين منصور ، القاهرة ،  
دار الثقافة والنشر ، ١٩٨٩ ، ص ١٨٤ - ١٨٥ .



محمّد رنيسا لمدينة نيسابور ٤٠٢ هـ / ١٠١٠ م ، بعدما بذل الكرامية من جهود في مقاومة جيوش إيلك خان <sup>(١)</sup> التي أغارت على خراسان ٣٩٧ هـ / ١٠٠٦ م <sup>(٢)</sup> فاستغل الكرامية نفوذهم السياسي والاجتماعي بنيسابور للاعتداء على كل مخالفينهم ، واضطهاد الطوائف الدينية التي تميل إلى الفلسفة والجدل مثل المعتزلة ، وكذلك الطائفة الإسماعيلية التي كانت قد توغلت في خراسان ، وأصبح الاتهام بالزندقة أو القرمطة بطل كل مخالف لعقائد الكرامية بل ولأعدائهم السياسيين <sup>(٣)</sup> .

تعقب الكراميون عددا كبيرا من أعلام المذاهب الأخرى المغيرة لأرائهم ، ومن بينهم ابن فورك الأصبهاني الأشعري <sup>(٤)</sup> الذي تمت مناظرات متعددة بيّنه وبين الكرامية سواء في نيسابور معقل الفكر الكرامي أو مدينة غزنة <sup>(٥)</sup> . واتهموه عند السلطان محمود بن سبكتكين أنه يعتقد أن محمدا نبي اليوم وليس

(١) صاحب بلاد ما وراء النهر أخذها من السامانيين عام ٣٩٠ هـ . الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١١ ، ص ٤١٥ .

(٢) البيهقي : تاريخ البيهقي ، ص ٢١٣ .

Bulliet R.W : The Political – Religious History of Nishapur , A study in Medieval Islamic social history , Cambridge , 1972, p.76 .

(٣) محمد العمادي : خراسان ، ص ١٧٩ .

(٤) هو أبو بكر بن فورك الأصبهاني الأشعري ت ٤٠٦ هـ / درس بالعراق ، ثم توجه إلى الري ، راسله أهل نيسابور وبنوا له مدرسة ودارا ، بلغت مصنفاته قريبا من مائة مصنف ، من بينها كتابا في تأويل صفات الله سيرا على نهج المؤلفين للصفات والمعطلين لها ، وكان أشعريا . الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٢٤ . انظر ابن الأثير : الكامل ، ج ٨ ، بيروت ، دار صادر ، ١٩٦٥ ، ص ١٦ ، ١٠٤ . انظر ابن خلكان : وفيات الأعيان ، ج ٤ ، ص ٢٧٢ . خالد علل : الأزمة العقيدية ، ص ٢ .

(٥) الذهبي : سير أعلام النبلاء ، ج ١٣ ، ص ٢٤ .



رسولا ، وأن رسالته انقطعت بموته ، فتوعدده السلطان بالقتل إن ثبت صحة ذلك ، وأمر بمحاكمته <sup>(١)</sup> ، وامتلأ للمحاكمة التي عقدت له بحضرة السلطان ، واضطر ابن فورك أن يدافع عن مذهبه وبرأته من تهمة القرمطة التي وجهت إليه ، بل كفر الكرامية - كما هي عادته في تكفير من خالفه <sup>(٢)</sup> . مما دفعهم لدس السم له في طعام فمات سنة ٤٠٦ هـ / ١١٠٥ م ودفن بنيسابور <sup>(٣)</sup> . في حين يذكر بعض المؤرخين أن السلطان محمود الغزنوي هو الذي أمر بوضع السم له بسبب رأيه فيما يتعلق بالرسول <sup>(٤)</sup> .

وجدير بالذكر إن الشرائع الاجتماعية الدنيا التي اعتنقت الفكر الكرامى وتحملت له عانت في المجتمع فسادا وظلما لبقية شرائع المجتمع الأخرى من الأعيان والأغنياء ، فأساؤوا معاملتهم ، وراحوا يسومون الناس أصنافا من العذاب من قتل ، ومصادرة أموال ، وهدم دور ناشرين الفزع والرعب باسم البحث عن المبتدعة والباطنية وغيرها من المذاهب التي كانت تقف ضد الدولة الغزنوية <sup>(٥)</sup> .

(١) السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ، ج٤ ، ص ١٣١ .

(٢) ابن تيمية : مجموعة الفتاوى ، ج١٦ ، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم ، المدينة المنورة ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف . ١٩٩٥ ، ص ٩٥-٩٦

(٣) القزويني : آثار البلاد وأخبار العباد ، ج١ ، بيروت ، دار صادر ، د.ت ، ص ٢٩٧ .

(٤) Montgomery Watt : Islamic philosophy and theology , Edinburgh, 2003 , p.79-80

(٥) المقدسي : أحسن التقاسيم ، ص ٣٣٦ . بارتولد : تاريخ الترك في آسيا الوسطى ، ترجمة أحمد السعيد سليمان ، القاهرة ، الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٩٦ ، ص ٤٣٢ . محمد العمادي : خراسان ، ص ٢٧٣ ، ٢٧٦ .

Bosworth C . E : The Rise of the Karamiyyah in Khurasan , The Muslim World L , Hartford , 1960 . , p . 7 .



انتشر فكر الكرامية بصورة أكبر بين الشرائح الاجتماعية الدنيا في المجتمع الخراساني ، حيث إن أفكارهم كانت تلزم الأعيان والأغنياء مد يد العون والمساعدة تجاه هذه الشرائح الاجتماعية الكادحة من خلال رفع أجورهم في العمل ، أو عدم رفع أسعار السلع الرئيسية التي يتاجرون فيها<sup>(١)</sup>.

جاءت نهاية ابن محمّشاد وخمود الفكر الكرامي في نيسابور على يد أحد قضاة الحنفية ( أبو العلا صاعد بن محمد ) الذي قلب السلطان محمود الغزنوي على الكرامية ، فغضب السلطان على هذه الفرقة وعقد لرئيسهم محاكمة في غزنة حضرها كبار الفقهاء ورجال الدين ، وفي هذه المحاكمة اتهم ابن محمّشاد القاضي الحنفي بالاعتزال ، فغضب السلطان على الكرامية ، وعزل ابن محمّشاد من رئاسة مدينة نيسابور ، وأصدر أوامره بتطهير المدارس من عقائد الكرامية ، فراح رئيس المدينة الجديد حسنك الميكالي ينكل بالكرامية ويسومهم سوء العذاب جزاء وفاقا لما قاموا به ضد خصومهم ، وتم استرجاع ما نهبه ابن محمّشاد من الناس ، فصادر أمواله ونفى جماعة الكرامية إلى بعض القلاع . وعاش ابن محمّشاد في عزله حتى توفي ٤٢١ هـ / ١٠٣٠ م<sup>(٢)</sup>.

لم يتمكن مسعود الغزنوي ٤٢١-٤٣٢ هـ / ١٠٣١-١٠٤١ م من مواصلة سياسة أبيه في ضرب الفئات المخالفة لأهل السنة ، ويرجع ذلك إلى توجيه جهوده لتوطيد نفوذه في الدولة الغزنوية واصطدامه بأخيه الأصغر محمد الذي عهد إليه أبوه بالسلطنة هذا من جانب ، ومن جانب آخر ازدياد خطر السلاجقة

(١) Bulliet : The Political – Religious History of Nishapur , p.77

(٢) محمد العمادي : خراسان ، ص ٢٧٧ . انظر بارتولد : تركستان ، ص ٤٢٥-٤٢٦ .

محمد مرسى الخولي : أبو الفتح البستي ، ص ٥٥-٥٦ . تاريخ اليميني ، ج ٢ ، ص

٣٢٢ ، ٣٢٥ .

Bosworth : The Rise of Karamiyyah , p.12.



وزحفهم على خراسان مما دفعه إلى الهرب من خراسان إلى الهند<sup>(١)</sup>. وفي تلك الفترة بدأ نفوذ علماء الكرامية يتضاعف في إقليم خراسان ، وازداد انتشار التصوف ، وكثرت مؤسسات بشكل ملحوظ في إقليم خراسان بعد عصر السلطان محمود الغزنوي ، ثم خلال عصر السلاجقة<sup>(٢)</sup> .

وفي أحداث ٤٨٩ هـ / ١٠٩٦ م يوضح ابن الأثير شواهد حرب أهلية في نيسابور كانت بين الكرامية من جانب وسائر الطوائف الدينية من جانب آخر قتل منهم كثيرون<sup>(٣)</sup> وانتهت هذه الحرب بغلبة المذهب الشافعي والحنفي، واختفاء فرقة الكرامية وتخريب مدارسهم ، إلا أن السبكي يوضح أنهم ظلوا موجودين في القرن السادس الهجري - وهذا هو الصحيح - وتحولوا إلى المذهب الأشعري في القرن الثامن الهجري<sup>(٤)</sup> .

وفي العصر السلجوقي كان حكامهم من أشهر الحكام دفاعا عن الإسلام وعن أهل السنة ، إلا أنهم كانوا يؤيدون المذهب الحنفي الذي أخذوه عن السامانيين ، واضطهد المذهب الشافعي في عهد بعض حكامهم من أمثال طغرل بك ، وعلى الرغم أن خليفته ألب أرسلان اتخذ لنفسه وزيرا شافعيًا هو نظام الملك ، إلا أن الأخير قرر بنفسه أن ألب أرسلان كان حنفيًا متعصبا لا يحب الشافعية<sup>(٥)</sup> . وليس معنى ذلك أن الخلاف بين الحنفية والشافعية كان دائما،

(١) عبد المجيد أبو الفتوح : التاريخ السياسي ، ص ١٤٨ . لمزيد من التفصيل انظر فتحى

أبو سيف : النزعات السياسية في الدولة الغزنوية ، مجلة الدراسات الشرقية ، ٤٤ ،

١٩٨٦ ، ص ١٣٧-١٤٣

(٢) وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية ، ص ٤٢٨-٤٢٩ .

(٣) ابن الأثير : الكامل ، ج ٨ ، ص ٣٩٥-٣٩٦ ،

(٤) السبكي : طبقات الشافعية ، ج ٣ ، ص ٣٧٨ .

(٥) بارتولد : تاريخ الترك في آسيا الوسطى ، ص ١٢٧ .



إنما تم الاتفاق بينهما في مواجهة الكرامية بخصوص مسألة صفات الله في عام ٤٨٩ هـ / ١٠٩٦ م ، واشتدت المناظرات بين الطرفين ونتج عنها تخريب كثير من المدارس وقتل الكثيرين من الطرفين (١) .

وفي عصر الدولة الغورية لعب الكرامية دورا واضحا في نشر الدين الإسلامى في بلاد الغور، حيث حصلوا على دعم حقيقى من السلطان محمود الغزنوى ، ولعله حاول استمالتهم إليه بغرض تيسير مهمته في بلاد الغور من خلال قيامهم بتعليم أهالى تلك البلاد أصول الدين (٢) . ونال الكرامية في هذا العصر منزلة كبيرة عند معظم الناس ، فاعتقدوا معتقدهم (٣) ، والجدير بالملاحظة أن الفكر الكرامى لم ينتشر بين عوام الناس في الدولة الغورية فقط، بل انتشر بين كل فئات المجتمع الغورى ، حتى أكد بعض المؤرخين على أن " الغورية كلهم كرامية " (٤) .

وإذا كان رأس الدولة الغورية وهو الملك " غياث الدين " ٥٥٨-٥٩٩ هـ / ١١٦٣-١٢٠٢ م أكرم فخر الرازى (٥) أحد أعلام الشافعية والأشعرية في

(١) منى محمد بدر : أثر الحضارة السلجوقية ، ص ١٣٥-١٣٦ .

انظر ابن الأثير : الكامل ، ج ١٠ ، ص ٢٥١ .

(٢) وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية ، ص ٣٥٧ .

(٣) ابن كثير : البداية ، ج ١٣ ، ص ١٩-٢٠ .

(٤) ابن الأثير : الكامل ، ج ١٠ ، ص ١٦٥-١٦٦ . أبو الفدا : المختصر ، ج ٣ ، ص ٩٦ .

(٥) هو فخر الدين أبو عبد الله القرشى البكرى الرازى ، ولد بخراسان سنة ٥٤٣ هـ /

١١٤٨ م ، وقيل ٥٤٤ هـ / ١١٤٩ م ، وتوفى سنة ٦٠٦ هـ / ١٢٠٩ م ، أكرمه غياث

الدين الغورى سلطان غزنة ، وحصل منه على أموال طائلة ، له عديد من المصنفات

المشهورة في علم الكلام والمنطق والتفسير ، لقب بالإمام عند علماء أصول الدين .

القنطى : إخبار العلماء بأخبار الحكماء ، تحقيق إبراهيم شمس الدين ، بيروت ، دار -



ذلك الوقت ، وبنى له مدرسة بهراة <sup>(١)</sup> إلا أنه اضطر لإبعاده عن مجلسه بعد مناظرة حادة بينه وبين ابن القدوة الكرامى <sup>(٢)</sup> فى مدينة فيروزكوه <sup>(٣)</sup> ٥٩٥ هـ / ١١٩٩ م تطاول فيها الرازى على ابن القدوة فشتمه وبالف فى إهانتته <sup>(٤)</sup> ، وذكر البعض أنه كفر الكرامية <sup>(٥)</sup> ، فاتهمه الكرامية بالزندقة ، وأنه يردد كفریات ابن سینا ، وليس له الحق أن يسب شیخا من شیوخ الإسلام یذب عن دین الله ، فثار الناس من كل جانب وكادوا یقتتلون لولا أن سکنهم الأجناد ووعد السلطان بإخراجه ، وأمره بالخروج <sup>(٦)</sup> ، فخرج إلى هراه <sup>(٧)</sup> تهدئة لخواطر الكرامية . وكان الرازى يأخذ على الكرامية قولهم بالتجسيم، حتى أنه اعتبر

= الكتب العلمية ، ٢٠٠٥ ، ص ٧٣ . السبکی : طبقات الشافعية ، ج ١ ، ص ٧٣ .

ابن كثير: البداية ، ج ١٣ ، ص ٥٤-٥٥ . اليافعى : مرآة الجنان وعبرة اليقظان ،

ج ٤ ، تحقيق خليل المنصور ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٩٩٧ ، ص ٧-٨ .

<sup>(١)</sup> اليافعى : مرآة الجنان ، ج ٤ ، ص ٨ .

<sup>(٢)</sup> هو عبد المجيد بن عمر بن القدوة كان إماما زاهدا ، وكان من أكبر زعماء الكرامية.

<sup>(٣)</sup> فيروزكوه قلعة حصينة فى جبال غورستان بين هراة وغزنة ، وكانت عاصمة الدولة

الغورية . النويرى : نهاية الأرب ، ج ٢٦ ، القاهرة ، دار الكتب والوثائق القومية ،

١٤٢٣ هـ ، ص ٨٨ ، حاشية ٢ . عصام عبد الرؤوف الفقى : بلاد الهند فى العصر

الإسلامى ، ج ٢ ، القاهرة ، عالم الكتب ، ١٩٨٠ ، ص ٣٢ .

<sup>(٤)</sup> الذهبى : تاريخ الإسلام ، ج ٤٢ ، ص ٢٢ . المقرئى : السلوك ، ج ١ ، تحقيق

محمد عبد القادر عطا ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٩٩٧ ، ص ٢٥٧ .

<sup>(٥)</sup> اليافعى : مرآة الجنان ، ج ٤ ، ص ٨-٩ . استقر أمر الرازى على أنه لا يكفر أحدا

من أهل القبلة . ابن تيمية : درء تعارض العقل والنقل ، ج ١ ، ص ٣٨٠ .

<sup>(٦)</sup> المقرئى : السلوك ، ج ١ ، ص ٢٥٨ . أبو الفدا : المختصر ، ج ٣ ، ص ٩٧ .

<sup>(٧)</sup> ابن الوردى : تاريخ ابن الوردى : ج ٢ ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٩٩٦ ،

ص ١١٢ ، أبو الفدا : المختصر ، ج ٣ ، ص ٩٧ .



تجسيم الإله وجعله فى حيز محدود أخطر عنده من فسق ابنه وزنا زوجته (١)، وبسبب آرائه وأفكاره تحول عدد كبير ممن كانوا يعتقدون فكر الكرامية إلى مذهب أهل السنة حتى لقب بشيخ الإسلام (٢).

وقد ذكر بعض المؤرخين إن الرازى قد وعظ السلطان معز الدين ذات مرة وقال له فى آخر كلامه : يا سلطان العالم ، لا سلطانك يبقى ، ولا تلبس الرازى يبقى ، " وأن مردنا إلى الله وأن المسرفين هم أصحاب النار " (٣) فبكى السلطان معز الدين حتى رحمه الناس لكثرة بكائه (٤).

ويبدو أن الكرامية لم يقفوا عند حد المناظرات الفقهية مع الرازى بل وضعوا له من سقاء سما فمات (٥).

وجدير بالذكر أنه قد حدث انقسام مذهبى بين أفراد السلطة الحاكمة فى الدولة الغورية ، فبينما تحول غياث الدين محمد من المذهب الكرامى إلى المذهب الشافعى نجد أن ابن عمه الملك ضياء الدين محمد تعصب للمذهب الكرامى ودافع عن زعيم الكرامية " ابن القدوة " وإذا ما فسرنا سبب تحول غياث الدين إلى المذهب الشافعى نجد أن ابن الأثير يرجع ذلك إلى أن البعض فى خراسان نصحوه بالابتعاد عن تأييد المذهب الكرامى بحجة أن كل الناس فى الإقليم يحتقرون الكرامية (٦). ويعتقد الباحث أن هذا غير صحيح لأن الإقليم كان

(١) الصفدى : الوافى بالوفيات ، ج ٤ ، ص ١٧٦ .

(٢) الصفدى : الوافى بالوفيات ، ج ٤ ، ص ١٧٦ . اليافعى : مرآة الجنان ، ج ٤ ،

ص ٨ . الذهبى : تاريخ الإسلام ، ج ٤٣ ، ص ٢١٤ .

(٣) سورة غافر ، آية ٤٣ .

(٤) السبكى : طبقات الشافعية ، ج ٨ ، ص ٦٠ .

(٥) ابن كثير : البداية ، ج ١٣ ، ص ٦٧ .

(٦) ابن الأثير : الكامل ، ج ١٠ ، ص ١٦٥-١٦٦ .



معظمه كرامية ، ويرى البعض أنه تحول إلى المذهب الشافعي عقب رؤية رآها في المنام يصلى خلف الإمام الشافعي <sup>(١)</sup>. إلا أن السبب الأقرب للصحة أن غياث الدين اقتنع بآراء كبار فقهاء الشافعية - من أمثال فخر الدين الرازي وأبو الفتح المروروزي - اللذين أثبتا فساد المذهب الكرامى . لذا ابتعد عن مذهب الكرامية وصار شافعيًا ، وبني مدارس عدة لهذا المذهب بخراسان ، فحاول الكرامية إيذاء الشيخ المروروزي ، ولكنهم لم يستطيعوا ذلك <sup>(٢)</sup>.

وقد نتج عن هذا التحول ازدياد أعداد الذين تركوا المذهب الكرامى ، واعتنقوا المذهب الشافعي . وعلى الرغم من ذلك لم يتعصب غياث الدين لمذهبه الجديد ، وكان يسوى بين الشافعية وبين غيرهم من أصحاب المذاهب الأخرى وكان يقول : " التعصب في المذاهب من الملك قبيح " <sup>(٣)</sup> ، لذا عامل العلويين معاملة حسنة ، وأجزل لهم العطاء <sup>(٤)</sup> ، وجعل القضاء في دولته على المذهبين الشافعي والكرامى . ولم يتقبل زعماء الكرامية تحول السلطان غياث الدين محمد من المذهب الكرامى إلى المذهب الشافعي فأرسل له ابن هيصم - أحد زعماء الكرامية - شعرا يعتب عليه تركه المذهب الكرامى ، فتغير خاطر السلطان عليه وأمر بإخراجه من بلاد الغور وعودته إلى نيسابور ، ثم سمح له بالعودة إلى بلاد الغور يمارس التدريس بصفته أحد علماء المذهب الكرامى ومرجعاً رئيسياً لأتباعه في أمور دينهم حتى يظل المذهب الكرامى محتفظاً بأفكاره وأتباعه داخل هذه البلاد <sup>(٥)</sup>.

(١) وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية ، ص ٣٦٣-٣٦٤ .

(٢) ابن الأثير : الكامل ، ج ٥ ، ص ٢٣٥ . المقرئى : السلوك ، ارجع لأحداث ٥٩٥ هـ .

النويرى : نهاية الأرب ، ج ٢٦ ، ص ١٠٢ .

(٣) حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسى ، ج ٤ ، ط ٢ ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٨٢ ، ص ١٦٩ .

(٤) النويرى : نهاية الأرب ، ج ٢٦ ، ص ١٠٢ ، ١٠٦-١٠٧ .

(٥) وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية ، ص ٣٦٥-٣٦٧ .



ولم يقف دور الكرامية في عصر الدولة الغورية على المناظرات الفقهية والمعتنية ، بل لعبوا دورا بارزا في الصراع السياسي الذي دار بين غياث الدين محمود وعلاء الدين محمد على حكم البلاد بعد مقتل ملك الغور شهاب الدين ٦٠٢ هـ / ١٢٠٦ م ، إذ انضمت أعداد كبيرة منهم إلى علاء الدين محمد للتفان عن فيروزكوه ، إلا أنهم هزموا وحبس علاء الدين ، وقبض على من كان معه من الكرامية وقتل عدد منهم <sup>(١)</sup>.

وبعد الغزو المغولي لم نسمع شيئا عن هذه الطائفة ، ويبدو أن أتباعها كانوا ضمن المذبحة العامة التي جرت في خراسان . وعندما قام بعض العلماء مثل ابن تيمية في تصنيف كتب يهاجم فيها الكرامية ، لم يكن في ذلك يعتمد على كتابات المتأخرين فقط كما أوضح بعض المستشرقين <sup>(٢)</sup> ، وإنما كان يناهض بكتاباته أتباع الكرامية الذين كانوا موجودين في مصر ولهم قيادات بارزة فيها في القرن الثامن الهجري <sup>(٣)</sup> وليس في خراسان .

ويرجع هذا الضعف الذي أصاب الكرامية بخراسان إلى انتهاء حالة النزاع المذهبي التي كانت سائدة في القرنين الرابع والخامس الهجريين - والتي كانت في صالح المذهب الكرامي - وعودة القوة للمذاهبين الحنفى والشافعي ، وسيطرتهم على النظامين القضائي والتعليمي <sup>(٤)</sup> . هذا بالإضافة إلى زيادة المناظرات والآراء الفقهية التي غالبا ما كانت تنتهي لصالح مذاهب أهل السنة ،

(١) النويري : نهاية الأرب ، ج ٢٦ ، ص ١١٣ . لمزيد من التفصيل عن هذا الصراع انظر حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسي ، ج ٤ ، ص ١٧٣-١٧٧ .

(٢) Bosworth : The Encyclopaedia of Islam , p.669 .

(٣) يقول أبو الفدا مات الرئيس تاج الدين بن الدماطي عام ٧٣١ هـ ، كبير الكرامية بمصر ، وترك مائة ألف دينار . المختصر ، ج ٤ ، ص ١٠٣ . المقدسي : أحسن التقاسيم ،

ص ١٠٢

Margaret : The Politics of Heresy, p. 45

(٤)



وتبدع أفكار الكرامية ، كما أن اعتناق أتباع المذهب الشافعي لفكر الأشعري مكن الشافعية من تقديم بديل للفكر الكرامي الذي كان لديهم منهج فكري وتشريعي مختلف<sup>(١)</sup>.

وأدى فشل الكرامية في النظام الإداري للدولة ممثلاً في رئاسة مدينة نيسابور ، وعدم قدرتها على تقديم الخدمات لأتباعها ، وعودة أسرة ميكالي إلى حكم نيسابور أدى كل ذلك إلى استبعادها ، لذا تقوضت سلطة الكرامية ، وتعرضوا للاضطهاد من قبل الحكام الجدد ، مما أدى إلى انهيار قوة الكرامية<sup>(٢)</sup>.

يضاف إلى ذلك أن الكرامية أعرضوا عن كسب المال ، على اعتبار أن الكسب من وجهة نظرهم يتعارض مع تقوى الله ، فأصبح معظمهم متواكلين لا متوكلين ، وهذا يتعارض مع الفكر الإسلامي الذي يحث على العمل وإتقانه هذا في وقت كانت فيه نيسابور واحدة من أهم المراكز التجارية في المشرق الإسلامي ، فأدت سياستهم في التواكل إلى الإضرار بعدد من التجار الذين كانوا يعتمدون على الحرفيين في قرى خراسان<sup>(٣)</sup>.

يضاف إلى ما سبق تخلي السلطة السياسية عن دعم المذهب الكرامي — وهو ما كانت تتمتع به في الفترات السابقة — فقد شجع السلاجقة المذهب الشافعي ، ولم يسمحوا للكرامية باستعادة السلطة والتأثير . كل هذه الأسباب أدت في النهاية إلى ضعف فرقة الكرامية واندثارها في خراسان .

(١) تم الحديث عن هذه المناظرات بالتفصيل .

Margaret : The Politics of Heresy, p. 45-47.

Margaret : The Politics of Heresy, p p.43-44.



## خاتمة :

أثرت فرقة الكرامية في تطور الفكر الإسلامى ، وذلك من خلال تنشيط المناظرات العلمية ، والمجادلات الفقهية ، واستخدام الأدلة النقلية والحجج المنطقية في إثبات آراء الأطراف المتناظرة ، وانشغل كثير من الناس بهذه المناظرات حتى العوام منهم ، إلا أنه مما يؤسف له أننا لم نعرف آراء هذه الفرقة ونشاطها إلا من خلال خصومها ، وذلك لفقدان مؤلفات مؤسس هذه الفرقة، وإن كان علماء العقيدة تناولوا ما ورد إلينا بشيء من التفصيل والتنفيذ من وجهة نظرهم .

كما أدت هذه الفرقة إلى ظهور الخوانق الصوفية على نطاق واسع فى المشرق الإسلامى ، وقامت بدور بارز فى نشر الإسلام على نطاق واسع فى بلاد الغور . وبعد أن كان القرنان الرابع والخامس الهجريين العصر الذهبى للكرامية ، تدهورت هذه الفرقة بداية من القرن السادس الهجرى . ولم يعد لها ذكر بعد الغزو المغولى لخراسان .



## المصادر والمراجع :

١. ابن الأثير : الكامل في التاريخ ، تحقيق عمر عبد السلام تدمري ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٩٧ .
٢. الإسفراييني : التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة ، تحقيق كمال يوسف الحوت ، بيروت ، عالم الكتب ، ١٩٨٣ .
٣. الأشعرى : مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، ط ٤ ، تحقيق هلموت ريتز ، القاهرة ، الهيئة العامة لقصور الثقافة ، ٢٠٠٠ .
٤. البخاري : صحيح البخاري ، تحقيق محمد بن زهير بن ناصر ، بيروت ، دار طوق النجاة ، ١٤٢٢ هـ .
٥. البيهقي : تاريخ البيهقي ، دمشق ، دار اقرأ ، ١٤٢٥ هـ .
٦. ابن تيمية : مجموعة الفتاوى — ج ١٦ ، تحقيق عبد الرحمن بن محمد بن قاسم ، المدينة المنورة ، مجمع الملك فهد لطباعة المصحف الشريف . ١٩٩٥ .
٧. ابن الجوزي : المنتظم ، ج ١٢ ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، مصطفى عبد القادر عطا ، بيروت ، دار الكتب العربية ، ١٩٩٢ .
٨. ابن حجر العسقلاني : لسان الميزان ، ج ٥ ، ط ٢ ، بيروت ، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات ، ١٩٧١ .
٩. ابن حجر العسقلاني : الدر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، ج ٥ ، ط ٢ ، تحقيق محمد عبد المعيد ضان ، حيدر آباد ، ١٩٧٢ .



١٠. ابن حزم الأندلسي : الفصل في الملل والأهواء والنحل ، جـ ٤ ، القاهرة ، مكتبة الخانجي ، د.ت .
١١. أبو حيان الأندلسي : البحر المحیط في التفسير ، تحقيق صدقي محمد جميل ، بيروت ، دار الفكر ، ١٤٢٠ هـ .
١٢. ابن خلكان : وفیات الأعيان ، جـ ٣ ، تحقيق إحسان عباس ، بيروت ، دار صادر ، د.ت ، ص ٤٧ .
١٣. الذهبي : تاريخ الإسلام ، جـ ٢٧ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ، ٣٢ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ط ٢ ، تحقيق عمر عبد السلام التكمري ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٩٣ .
١٤. الذهبي : سير أعلام النبلاء ، جـ ١٣ ، القاهرة ، دار الحديث ، ٢٠٠٦ .
١٥. الرازي : تفسير الرازي ، ، ط ٣ ، بيروت ، دار إحياء التراث العربي ، ١٤٢٠ هـ .
١٦. الرازي : محصل أفكار المتقدمين والمتأخرين من العلماء والحكماء والمتكلمين ، تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، د.ت .
١٧. الزبيدي : ناج العروس ، جـ ٢٩ ، بيروت ، دار الهداية ، د.ت .
١٨. السبكي : طبقات الشافعية الكبرى ، ط ٢ ، تحقيق محمود محمد الطناحي وعبد الفتاح محمد الحلو ، القاهرة ، هجر للطباعة والنشر ، ١٤١٣ هـ .
١٩. الشهرستاني : الملل والنحل ، جـ ١ ، بيروت ، دار المعرفة ، ١٤٠٤ هـ .



٢٠. الشوكاني : الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، د. ت .
٢١. الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج ٤ ، تحقيق أحمد الأرناؤوط وتركى مصطفى ، بيروت ، دار إحياء التراث ، ٢٠٠٠ .
٢٢. ابن الصلاح : طبقات الفقهاء الشافعية ، ج ٢ ، تحقيق محيي الدين علي نجيب ، بيروت ، دار البشائر الإسلامية ، ١٩٩٢ .
٢٣. ابن عراق الكنانى : تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة ، ج ١ ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ، وعبد الله محمد الصديق الغماري ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٣٩٩ .
٢٤. أبو الفدا : المختصر في أخبار البشر ، ج ٣ ، ج ٤ ، القاهرة ، المطبعة الحسينية ، د. ت .
٢٥. القرطبي : تفسير القرطبي " الجامع لأحكام القرآن " ، ط ٢ ، القاهرة ، دار الكتب المصرية ، ١٩٦٤ .
٢٦. القزويني : آثار البلاد وأخبار العباد ، بيروت ، دار صادر ، د. ت .
٢٧. القفطي : إخبار العلماء بأخبار الحكماء ، تحقيق إبراهيم شمس الدين ، بيروت ، دار الكتب العلمية ، ٢٠٠٥ .
٢٨. ابن كثير : البداية والنهاية ، ج ١١ ، ١٢ ، ١٣ ، بيروت ، دار الفكر ، ١٩٨٦ .
٢٩. ابن كثير : تفسير القرآن العظيم ، ط ٢ ، القاهرة ، دار طبعة للنشر ، ١٩٩٩ .



٣٠. ابن ماجه : سنن ابن ماجه ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، القاهرة ، الباب  
الطبي ، د . ت

٣١. المروزي : التحرير في المعجم الكبير ، جـ ١ ، تحقيق منيرة ناجي سالن ،  
بغداد ، رئاسة ديوان الأوقاف ، ١٩٩٦ .

٣٢. المقمسي : أحسن التقاسيم في معرفة الأقاليم ، ط ٣ ، القاهرة ، مكتبة  
مبولى ، ١٩٩١ .

٣٣. المقرئزي : السلوك ، جـ ١ ، تحقيق محمد عبد القادر عطا ، بيروت ، دار  
الكتب العلمية ، ١٩٩٧ .

٣٤. المقرئزي : المواعظ والاعتبار بذكر الخطط والآثار : جـ ٤ ، بيروت ، دار  
الكتب العلمية ، ١٤١٨ هـ .

٣٥. النويري : نهاية الأرب ، جـ ٢٦ ، القاهرة ، دار الكتب والوثائق القومية ،  
١٤٢٣ هـ .

٣٦. النيسابوري : تفسير النيسابوري ، " غرائب القرآن ورغائب الفرقان " ،  
بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٤١٦ .

٣٧. ابن الوردي : تاريخ ابن الوردي : جـ ٢ ، بيروت ، دار الكتب العلمية ،  
١٩٩٦ .

٣٨. اليافعي : مرآة الجنان وعبرة اليقظان ، جـ ٤ ، تحقيق خليل المنصور ،  
بيروت ، دار الكتب العلمية ، ١٩٩٧ .

٣٩. ياقوت الحموي : معجم البلدان ، جـ ٢ ، بيروت ، دار الفكر ، د. ت .



## المراجع :

١. بارتولد : تاريخ الترك في آسيا الوسطى ، ترجمة أحمد السعيد سليمان ، القاهرة ، الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٩٦ .
٢. جوزي سكاتولين ، أحمد حسن : الأبعاد الصوفية عند عبد الملك الخركوشي ، القاهرة ، دار مصر المحروسة ، ٢٠٠٩ .
٣. حسن إبراهيم حسن : تاريخ الإسلام السياسي ، جـ ٤ ، ط ٢ ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٨٢ .
٤. خالد علل : الأزمة العقيدية بين الأشاعرة وأهل الحديث خلال القرنين الخامس والسادس الهجريين ، الجزائر ، دار الإمام مالك ، ٢٠٠٥ .
٥. عباس إقبال : تاريخ إيران بعد الإسلام ، ترجمة محمد علاء الدين منصور ، القاهرة ، دار الثقافة والنشر ، ١٩٨٩ .
٦. عبد الرحمن بدوي : مذاهب الإسلاميين ، بيروت ، دار العلم للملايين ، ١٩٩٧ .
٧. عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر : تذكرة المؤتسى شرح عقيدة الحافظ عبد الغنى المقدسى ، بيروت ، غراس للنشر والتوزيع ، ٢٠٠٣ .
٨. عبد المجيد أبو الفتوح : التاريخ السياسى والفكرى للمذهب السنى في المشرق الإسلامى من القرن الخامس الهجرى حتى سقوط بغداد ، ط ٢ ، المنصورة ، دار الوفاء ، ١٩٨٨ .
٩. عصام عبد الرؤوف الفقى : بلاد الهند في العصر الإسلامى ، جـ ٢ ، القاهرة ، عالم الكتب ، ١٩٨٠ .



١٠. على النشار : نشأة الفكر الفلسفى ، ج ١ ، ط ٨ ، القاهرة ، دار المعارف ، ١٩٨٠.
١١. فتحى أبو سيف : النزعات السياسية في الدولة الغزنوية ، مجلة الدراسات الشرقية ، ع ٤ ، القاهرة ، ١٩٨٦.
١٢. فتحى أبو سيف : نظرات فقهية في النظم الإسلامية ، القاهرة ، المنار للطباعة والنشر ، ٢٠٠٣ .
١٣. محمد أحمد عبد القادر : الفكر الإسلامى بين الابتداع والإبداع ، الإسكندرية، دار المعرفة الجامعية ، ٢٠٠٢ .
١٤. محمد حسن العمادى : خراسان في العصر الغزنوى ، اربد ، مؤسسة حمادة للخدمات ، ١٩٩٧ .
١٥. محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، القاهرة ، دار الفكر العربى ، د.ت .
١٦. محمد ناصر الدين الألبانى : سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ، ج ٥ ، الرياض ، دار المعارف .
١٧. منى بدر : أثر الحضارة السلجوقية في دول شرق العالم الإسلامى على الحضارتين الأيوبية والمملوكية بمصر ، القاهرة ، مكتبة زهراء الشرق ، ٢٠٠٢.
١٨. وائل أحمد إبراهيم : حضارة الدولة الغورية في المشرق الإسلامى ، رسالة ماجستير غير منشورة ، كلية دار العلوم ، جامعة الفيوم ، ٢٠٠٧.



المراجع الأجنبية :

1. Bosworth C . E : The Rise of the Karamiyyah in Khurasan , The Muslim World L , Hartford , 1960
2. Bosworth : The Encyclopaedia of Islam ,Vol 4 , second impression, Leiden , 1990.
3. Bulliet R.W : The Political – Religious History of Nishapur ,Astudy in Medieval Islamic social history , Cambridge , 1972 .
4. Knysh , Alexander : Islamic Mysticism , vol 1, Boston,2000
5. Margaret Malamud : The Politics of Heresy in Medieval Khurasan, Iranian Studies , Vol.27 , Taylor , 1994.
6. Montgomery Watt :Islamic philosophy and theology , Edinburgh,2003
7. Van Ess , J : Theologie und Gesellschaft im 2.und 3 . Jahrhuundert Hidschra Band 4 , Berlin , 1997.